

منطق

شرح ايساغوجي

الفنارى

مكتبة ابن العباس

555

منظوم

هذا الكتاب فتاوى

شرح علمه ايساغوجي

(الفتاوى)

١٢٤

القول الصالح هو الذي لا يخلو من الغش والخبث والحق والعدل والبر والنجاة والهدى والبر والنجاة والهدى والبر والنجاة والهدى

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً في القلوب والهدى في السبل والبر في القلوب والهدى في السبل والبر في القلوب والهدى في السبل
والعلماء على قدرهم الشرف والعلو بهدوهم بالبر والنجاة والهدى والبر والنجاة والهدى والبر والنجاة والهدى
في مسالكهم فتنقذوا باعتبار طلبة الآخرة منطقت علمهم بحسب فيه من العلم والبر والنجاة والهدى
للتصور والتفصيلات من حيث غرضها لا يصلح أن يكونوا من العلم والبر والنجاة والهدى
للمعقولات الثانية التي لا يحاذي بها امره الخارج من حيث تنطبق على المعقولات الأولى التي
يحاذي بها امره الخارج وباعتبار طلبة الثانية المنطق قانون من منه صحة الفكر وفشاه
فانه يرجع في الآخرة موضوع على أحد هذين وفي الثانية مرفوضة الغاية ثم نقول ما كان الرضا من المنطق
مرفوضة صحة الفكر وفشاه والخلاصة التي يصلح بها التصورية او التصديقية كان للمنطق طرافة
تصوراً وتصديقات وكل منهما مباد ومقاصد فكلما في آفة اربعة مقادير للتصورات
الكلية الخمس ومقاصدها العقل والشرع ومبادي التصديقات القنانيات وحكامها ومقاصدها
القياس من التماثل في خمسة مسمونها الصانع على الحس ووجه القبط انه لا تركيب من البنية يسمى
برهاناً ومن الظنيات يسمى خطابة ومن المسميات جدلاً ومن المجملات سخر ومن الشهرة باليقين
او الظنيات مخالطة والمخالطة اما خسنة او مسخنة والصانع على الحس مع الحس الاربع
ابواب ومنطلقات وهي خمسة وبعضها من غير مباحة الا لخاصة جازاً منها فصار
عشرة ولما اراد ان يلحق كل من هذه الابواب بشيئاً على يد المسمى في العلوم من الطوائف
ربت الابواب على وفق ما شئت اليه فصار ثمة مباحة ايضاً غوي واجبا عليه فقال بعد ذكره

باعتبار

تقديم هذا الكتاب على ما خلقت عنه ويجوز ان يكون هذا
الحمد لله الذي جعل العلم نوراً في القلوب والهدى في السبل والبر في القلوب والهدى في السبل
والعلماء على قدرهم الشرف والعلو بهدوهم بالبر والنجاة والهدى والبر والنجاة والهدى
في مسالكهم فتنقذوا باعتبار طلبة الآخرة منطقت علمهم بحسب فيه من العلم والبر والنجاة والهدى
للتصور والتفصيلات من حيث غرضها لا يصلح أن يكونوا من العلم والبر والنجاة والهدى
للمعقولات الثانية التي لا يحاذي بها امره الخارج من حيث تنطبق على المعقولات الأولى التي
يحاذي بها امره الخارج وباعتبار طلبة الثانية المنطق قانون من منه صحة الفكر وفشاه
فانه يرجع في الآخرة موضوع على أحد هذين وفي الثانية مرفوضة الغاية ثم نقول ما كان الرضا من المنطق
مرفوضة صحة الفكر وفشاه والخلاصة التي يصلح بها التصورية او التصديقية كان للمنطق طرافة
تصوراً وتصديقات وكل منهما مباد ومقاصد فكلما في آفة اربعة مقادير للتصورات
الكلية الخمس ومقاصدها العقل والشرع ومبادي التصديقات القنانيات وحكامها ومقاصدها
القياس من التماثل في خمسة مسمونها الصانع على الحس ووجه القبط انه لا تركيب من البنية يسمى
برهاناً ومن الظنيات يسمى خطابة ومن المسميات جدلاً ومن المجملات سخر ومن الشهرة باليقين
او الظنيات مخالطة والمخالطة اما خسنة او مسخنة والصانع على الحس مع الحس الاربع
ابواب ومنطلقات وهي خمسة وبعضها من غير مباحة الا لخاصة جازاً منها فصار
عشرة ولما اراد ان يلحق كل من هذه الابواب بشيئاً على يد المسمى في العلوم من الطوائف
ربت الابواب على وفق ما شئت اليه فصار ثمة مباحة ايضاً غوي واجبا عليه فقال بعد ذكره

باعتبارها بعد مساندة علماء واحد او هي كونها باهتة من الاعراض الذاتية التي لا راد لها حقيقة
او اعتبارية ووجه حقيقة عرضية شتى لجهة الادب ككونها اله او استنباطها على تجري عاده
العلماء على قدرهم الشرف والعلو بهدوهم بالبر والنجاة والهدى والبر والنجاة والهدى
في مسالكهم فتنقذوا باعتبار طلبة الآخرة منطقت علمهم بحسب فيه من العلم والبر والنجاة والهدى
للتصور والتفصيلات من حيث غرضها لا يصلح أن يكونوا من العلم والبر والنجاة والهدى
للمعقولات الثانية التي لا يحاذي بها امره الخارج من حيث تنطبق على المعقولات الأولى التي
يحاذي بها امره الخارج وباعتبار طلبة الثانية المنطق قانون من منه صحة الفكر وفشاه
فانه يرجع في الآخرة موضوع على أحد هذين وفي الثانية مرفوضة الغاية ثم نقول ما كان الرضا من المنطق
مرفوضة صحة الفكر وفشاه والخلاصة التي يصلح بها التصورية او التصديقية كان للمنطق طرافة
تصوراً وتصديقات وكل منهما مباد ومقاصد فكلما في آفة اربعة مقادير للتصورات
الكلية الخمس ومقاصدها العقل والشرع ومبادي التصديقات القنانيات وحكامها ومقاصدها
القياس من التماثل في خمسة مسمونها الصانع على الحس ووجه القبط انه لا تركيب من البنية يسمى
برهاناً ومن الظنيات يسمى خطابة ومن المسميات جدلاً ومن المجملات سخر ومن الشهرة باليقين
او الظنيات مخالطة والمخالطة اما خسنة او مسخنة والصانع على الحس مع الحس الاربع
ابواب ومنطلقات وهي خمسة وبعضها من غير مباحة الا لخاصة جازاً منها فصار
عشرة ولما اراد ان يلحق كل من هذه الابواب بشيئاً على يد المسمى في العلوم من الطوائف
ربت الابواب على وفق ما شئت اليه فصار ثمة مباحة ايضاً غوي واجبا عليه فقال بعد ذكره

الحمد لله

بعضه لفظية

بعضه لفظية اي ساغوبى اس هذ بابا اي ايتخابى اي الكليان لما وماكا
المنقسم لهما هو الذينة والرضى الذين هما قسمان: اكله القسم من اكله
القسم: اللفظ وجب التفرق فيه لباهة الالفاظ وتغيرها بما على غير ما
وماكا: فهم معنى: اللفظ باعتبار دلالة عليه وجب التفرق والتصدي
اولا لذكر تعريف الدلالة وتقسيمها ومنه يعلم ان المعنى لم يبدى من الالفاظ بابا
في الفن بذكر ما في بابا ايستخابى مقدمة لباهة فتفقد الدلالة به كوالف
بحسب بلزم: العلم به العلم او الظن بشئ اخر او: الظن به الظن بشئ اخر
فالشئ الاول يسمى دليلا برهانيا وبرهان لا يمكن للظن والافضل قناعيا
وامارة فالشئ الثاني يسمى مدلول او تخيما ان الدلالة الالفاظ لفظا فالدلالة
لفظية والافضل لفظية فوضعية ان توسط الوضعية فيها كالمفوض والمفوض
والاشارة والنصب والافضل كدلالة العالم على الصانع واللفظية ان كانت
بتوسط الوضعية فوضعية والافضل ان كانت بغيرها فتبعية طبع الالفاظ اللفظية
عند عرض معنى كدلالة ان على السعال فطبيعة والافضل كدلالة اللفظ
المسموع على الالفاظ والمفوض بالتفكر والمنطق كدلالة اللفظية الوضعية
على ما لا يخفى وبه يكون اللفظية من اطلق فهم عنه معنى للعلم بالوضعية وبه
منقسم في اخطا بقة والتفهم والالتزام كما قال اللفظ الدال بالوضعية لا غير اللفظ

في الدال

في الدال ولا اللفظ الدال باللفظ او بالعقل يدل على تمام ما وضع له بالمطابقة لموافق
ايابه وعلى جزئية اس على جزء ما وضع له بالتفهم كدلالة على ما في جزء الموضوع له
ان كان له اي ما وضع له جزءا كما يسمى مثلا ما اذا لم يكن له جزءا كما في البسيط مثل
الواجب تنوع والنقطة فلا يتصور التفهم ومنه يعلم ان اخطا بقة لا يستلزم التفهم
بخلاف العكس كالتزام الاستلزام كاستلزام التفهم لان كل جزء من اقسامها في البسيط يستلزم
المطابقة اما استلزامها الالتزام فالامام قاربه وليس بمحقق وعلى ما يلزمه اي الموضوع له
في الدال ان اي لزم ما دهنيا بالالتزام لانه لا يدل على كل امر خارج ولا لكان كل شئ في دال
على كل شئ ولا على بعض غير مفوض لعدم التزم بل على خارج لازم له فالدلالة الثانية
كالامانة فانه يدل على تمام طبعه ان الناطقة بالمطابقة وعلى احد جهات اي على طبعه
فقط او على الناطقة فقط بالتفهم وعلى قابل العلم وضعية الكتاب بالالتزام
وفي هذا مقام كونه الاول ان حدود الدلالة المتكيفة يتقضي كل واحد منها بالآخرين
في سفر ما اذا فرضنا ان التميز موضوع للبحر والوضعية والجموع فان الدلالة على الضم
مثلا يمكن ان يكون مطابقة وتضمن والتزاما فلا بد من قيد بتوسط الوضعية في كل
منها كما فعلوه افسر ازا عن الانتقاض وجوابه من وجهين احدهما ان الامور التي
يختلف باختلاف الاعتبار يرد في تاريخها قيد لطيف استسود ذكره او لم تذكر
فلما اكتفوا كلامهم بانه تها من غير ذكره تزيان الكليات من حيث يمكن ان يكون
شئ واحد جنسا ونوعا وفصلا وهاهنا وعرضا عاما كالمخلوق فانه جنس

الاسود ونوع الكيف وفصل الكيف وفصل الجسم وعرض عام للجمل
 اكتفى المصنف بها ابناً وثانيتها ان ترتب الحكم على المشتق يدل
 على علمية الحكم فقد ترتب كل من الدلالات الثلاث على الدال بالوضع يدل
 على ان تسمية الدلالة مطابقة وتصورها والنزاع اما انما هي بسبب كون
 تلك الدلالات دلالة بالوضع لتمامها او لجزئية او للزوم والثاني ان قيد
 دلالة التزام بالزوم الذي ينفى لاجل جنة اليه لان الفروض من اشتراط الزوم
 تصبح الانتقار ونبط الدلالة وبها صلاان بالزوم كان والا
 لم يكن الزوم لزوما وجوابه ان لا يتم حصولها بالزوم الخارجى فان الزوم
 الذي ينفى كونه بحيث يلزم من تصور المسح تصوره فيتحقق الانتقار
 والزم الخارجى كونه بحيث يلزم من تحقق المسح الخارجى تحققه فيه ولا
 يلزم من ذلك انتقار الذين منه اليه كيف ولو كان الزوم الخارجى شرط
 لما تحقق الالتزام بدون ذلك فان العلم يدل على البصر التزاما لانه
 عدم البصر عما من شأنه ان يكون بصيرا وعدم البصر يكون البصر لازماله
 في الذين مع المعاندة بينهما في الخارج والثالث ان قابل العلم وصفه
 الكتاب لا يصح ان يكون مبالا للدلول الالتزام لانه لا يلزم من تصور
 الانسان تصورهما فالاولى التمثيل بزوجية الاثنين وجوابه
 ان الزوم

ان الزوم الذي ينفى بين الانسان والعلانية المذكورة للزوم البين بالمعنى
 الاعم والتعريف المذكور للزوم البين بالمعنى الاخص واشتراط الاخص
 يوجب اشتراط الاعم لعدم تحقق الاخص بدون الاعم فيكون المعنى الاعم ابغض
 شرطاً والتمثيل له لا الاخص وهذا القدر يصح التمثيل واما كونه بالمعنى
 الاعم لكون الالتزام مقبولا وعدم كفاية فيجئ اخر وفيه خلاف بين الامام
 والجمهور كما عرفت في المطولات ثم اللفظ اما مفرد وبسيط ومركب
 لانه اما ان لا يفرام بالجزء منه دلالة على جزء المعنى او يرام الاول المفرد وهو
 الذي لا يرام بالجزء منه دلالة على جزء المعنى اعم من ان لا يكون له جزء كونه
 المستغنى عن اوله ان لم يكن له جزء المعنى او كان المعنى ايضا وهو لا يدل
 على جزء المعنى كالانسان فان الاق منه مثلا لا يدل على الحيوان او يدل على جزء
 المعنى ايضا لكن لا على جزء معناه كعبدة الله علما او ليس شيء من العبودية
 والالوهية جزء للشيء من العلم او يدل على جزء معناه ايضا لكنه لا يكون دلالة
 مرادة كالحيوان الناطق علما اذ ليس شيء من معنى الحيوان والناطق الجزئين
 للانسان الجزئية للشيء المعلم بمراد اعف العلم اذ العلم شيء لا يرام به
 الامم الذات المعين مع قطع النظر عن حقيقة الذات الا بمرس ان العلم
 لو كان غير الحيوان كالجرح مثلا لا يتغير حال العلمية والمفرد منه اقسام
 واما قولك وهو الذي لا يكون كذلك اس الذي يكون القيوم اطمينة
 متحققة فيه كراى الحجرة فان الراى بمراد به الدلالة على ذات من صدر
 منه الرى وبالحجرة علم الاجسام المعنية فان قلت معنوم المركب
 وجوده من يجب تقديم تعريفه علم معنوم المفرد فلم عك قلت
 لان المقصد بتقدير اللفظ اليه التقسيم والتعريف ضمني اس لا قصد
 لذكر في ضمني التقسيم باعتبار الذات لا المفرد وذاقت

واما قوله بانه
 وهو الذي لا يكون
 فخر على العلم
 انما يتوقف على ترتيب القول
 لانه لا يكون
 لان مفهوم القول على العلم
 انما يتوقف على ترتيب القول
 لانه لا يكون

المفرد بقوله فوات المركب وأعلم أن المفرد والمركب واقفهما الالفة في
المفهوم أولاً وبالذات واللفظ ثانياً وبالوقوف تسمية الدال باسم المدلول غير
أن المعنى اعتبر التقسيم المجازي تقريباً إلى فهم المبتدئين واللفظ المفرد ما كان
الذي لا يمنع نفس تصور مفروده عن وقوع الشركة كما لا يمنع أن لا يمنع
مفروده من حيث أنه تصور في الذهن شركة بين كثيرين فيه وإن منع من حيث
البرهان الدال على وحدته كالواجب مع وتقدر من حيث النظر إلى وجوده
الذاتي وهذا النوع بوجهين أحدهما أن لا يكون له وجود خارجي حتى يقال يجوز
الشركة فيه كاللأنه وشريك البار وما بان يكون له وجود خارجي غير مشترك
كالشرف فقولته نفس تصور مفروده استرا عن أن يخرج أصلاً ما فكمنا
من الكليات عن تعريف لكل فلا يكون جامعاً ويدخل في تعريف الجزئ فلا يكون
ما نفاذ في الاكتفاء بالنفس والتصور لا يحصل بهذه القابضة على ما لا يمنع النقص
وأما ذكر المفروده فمبني على أن هو اللفظ فلا يكون للمفرد مفرد
وأما جزئ وهو الذي يمنع نفس تصور مفروده عن ذلك اس وقوع الشركة
بين كثيرين كزبد فان مفروده الذات مع التقييد والمجموع من حيث أنه تصور
يمنع الشركة كما يمنع تصور الهندية من حيث تطبيقها على الموجود الخارجي بخلاف
مفرد الذات فإنه على حقيقة النوع كما عرفت في موضعه فان قلت
الجزئ لا يمنع نفس تصور مفروده عن وقوع الشركة كزبد وعمرو وغيرهما وكل ما
كان كذلك فهو كل فالجزئ كل هذا خلق قلت المراد من الجزئ أن كان ما صدف
لفظ الجزئ عليه من كزبد فلاحم الصفرى وان كان لفظ الجزئ فلاحم الكلى في النتيجة
الكلى ما ذاق وهو الذي يدخل في حقيقة جزئية كالليون بالنسبة إلى الأنثى
والنكر فان ارد بهما ما بهتسا النبوية فجزئان أصنافاً وان المبدأ ما بهتسا
قوله ان ارد بهما أي معنى على تقدير ايراد
النبوية بكونه معنى قوله كالحول بالنسبة
إلى كالحول بالنسبة المبرجة إلى الأنثى
وقس على النكر فان كان الصافي
والنكر

[illegible]

افرادهما اعني المخصص فخرنيان وموقوفان واعلم ان الذات يطلق بالاشتراك
على معنيين ما يكون داخلاً وما لا يكون خارجاً فالنوع علم الاول ليس بذاته لانه
تمام حقيقة الجزئيات وعلى الثاني ذاته فقط هو تعريفي المعنى شعر بالاول
ويكون علمه علم الثاني بالذات فيل بان يراد بالداخل خبر الخارج فان حمل علمه التأكيد
المرة بالذاتية حين ما شرع في التقسيم المعنى الثاني ولهذا اعمده مظهر ولم
يكتفه بالمضمر وان امكن حمل المضمر على الاستدراك لكن الغالب في المضمر اعادة المعنى
الاول وما حديث اعادة الشئ معرفة فاحمل على كثره اللقائين وان حمل
على الاول فيل المذكور فالذاتية في شرح التقسيم خارج عن اصل اعادة الشئ معرفة
واما عرضي وهو الذي سمي لغيره اس لا بد من في حقيقة جزئيات باحد المعنيين
اس بان لا يكون جزءاً او بان يكون خارجاً كالضاحك بالصفة الى الانسان فانه
خارج لان القاعدة ان نوعاً ما اذا كان له خواص مرتبة كالناطق والتعجب
والضاحك فان قدمها يعتبر ذاتياً لان الذات اقدم فان قلت حقيقة النوع
عين الذات فكيف يكون ذاتياً قلت جوابه المشهور ان اطلاق الذات عليه
اصطلاح لا لغوي فلا يقتض المعاصرة بين المنسوب والمنسوب اليه واقول
الذات كما يطلق على الحقيقة بطلق علم ما صدق عليه الحقيقة فترادف بالذات
نسبة جزئياتها اليه والذاتية قد سبق بيان ما هو المراد منه وهو اقسام ثلثة لانه
موجب الشركة فقط وهو الجنب ويجب الشركة والخصوصية معا وهو النوع
فلذا قال اما مقول في جواب ما هو موجب الشركة فقط كالحيوان بالنسبة
الى الانسان والعكس فاذا الحيوان موجب لقولنا ما الانسان والنفس
ص

[illegible]

قوله كانه في الازم او حال كونه لا يمتنع والاشقة وقس عليه قوله كانه لا يمتنع

فهمهم المطلق في اجماعه على هذا التقسيم الاول والاخير

عام وباعتبار هذا التقسيم صارت الكليات خمس وان التدرج فيه تقسم افرعها ما قال

فاما ان يمنع انعكاسه عن الالهية سواء امتنع انعكاسه عن الالهية من حيث هو كالفردية

للشقة او عن الالهية الموجودة كالمساواة للجنس وهو العرفي اللازم فلا دلل لازم الى الالهية والثانية حيث هو كالفردية

لازم الوجود او لا يمتنع انعكاسه عن الالهية وهو العرفي المعارف لا يمكن معارضة سواء وقعت بالفعل

سواء كانت كالحركة وصفة الجوهر او بطيئة كالشباب او لم يقع اصلا كالقوة الدائمة لمن يمكن غناؤه

وكل واحد منهما من الازم والمعارف اما ان يمتنع بحقيقة واحدة وهو اني صفة في الازم الى صفة

كالصانع حك بالضرورة والمعارف الى صفة كالصانع حك بالفعل لا نشأ ويرسم اني الى صفة بانها

كلية تتناول على ما تحته حقيقة واحدة فقط في غير النوع والفصل القريب وخرجا بقوله

قوله ضياء واما ما يقع كل من الازم والمعارف حقايق فوق واحدة وهو العرفي العام كالتفرد

بالقوة من الازم العرفي العام والفصل من المعارف العرفي العام وقوله لا نشأ وغيره من

الحيوانات متعلق بها وبيان لمعناها ويرسم بانها كل حيوان على ما تحته حقايق مختلفة يخرج به

غير الجنس والفصل البعيد وخرجا بقوله قولا ضياء البعبع الثاني في مقصود التصورات وهو

باب القول الرابع ويراد بالمعروف وانما يسمى قولا لان القول هو المركب والمعرف مركب كلي عند

قوم وغالبا عند الآخرين والسماعي هو الاول لان المعروف من الحس النظر الذي هو ترتيب

امور معلومة فان كون النظر ترتيب امور مبني على عدم صحة التعريف بالمرء فلو كان ذلك مبني على

هذا الزم الدور ولذا عرف بعضهم بنظر بتخصيص امور ترتيب امور بل لان المعروف لا بد فيه من تصور

بشوق شئ شئ فيكون مركب وهذا امضى قولهم لا بد فيه من قرينة عقلية تصحح الاستعارة

ولذا قالوا معنى الناطق شئ في النطق ومعنى الضاحك شئ في الضاحك وانما سمر راحا

لشده الماهية اما بكنها وهو الى اوجوبه يميز ما عداها وهو الرسم فالمعرف ما يكون تصويره سبيبا

لا كتب تصور الشئ اما بكنها اوجوبه يميزه عما عداه فتصوره يخرج التصديقات وقولنا

لا كتب يخرج اللزوم بالنسبة الى لوازم البنية وقولنا اما واوليها الى الرسم والتقسيم

للرسم والعلامة كون الاستفصال كمنع الخلو كذا المعروف عن شمس الائمة الاصفهانية

قوله كانه في الازم او حال كونه لا يمتنع والاشقة وقس عليه قوله كانه لا يمتنع

قوله كانه في الازم او حال كونه لا يمتنع والاشقة وقس عليه قوله كانه لا يمتنع

قوله كانه في الازم او حال كونه لا يمتنع والاشقة وقس عليه قوله كانه لا يمتنع

قوله كانه في الازم او حال كونه لا يمتنع والاشقة وقس عليه قوله كانه لا يمتنع

قوله كانه في الازم او حال كونه لا يمتنع والاشقة وقس عليه قوله كانه لا يمتنع

قوله كانه في الازم او حال كونه لا يمتنع والاشقة وقس عليه قوله كانه لا يمتنع

قوله كانه في الازم او حال كونه لا يمتنع والاشقة وقس عليه قوله كانه لا يمتنع

قوله كانه في الازم او حال كونه لا يمتنع والاشقة وقس عليه قوله كانه لا يمتنع

قوله كانه في الازم او حال كونه لا يمتنع والاشقة وقس عليه قوله كانه لا يمتنع

قوله كانه في الازم او حال كونه لا يمتنع والاشقة وقس عليه قوله كانه لا يمتنع

قوله كانه في الازم او حال كونه لا يمتنع والاشقة وقس عليه قوله كانه لا يمتنع

جانبہ ایضاً -

[illegible]

[illegible][illegible]

من اجل باننا والا فبعضنا اننا فبعضنا الاننا جازا من او بغيرها صفر الى قولنا لا
نعم من الاننا جازا صفة بيننا بعضنا البديهي والسبب اننا جازا لا يمكن ان يكون
اذا لو كان لها على كذا وما الصدق القصد في كل موضع صدق فيه الاصل وليس كذلك
لانه يصدق بعضنا اننا لا يصدق عكسها بعضنا الاننا ليس يكون والمقابل
لزموا بلوا صدق عكسها اصحابا بخصوص المادة في صدق بعضنا البديهي باننا
الاننا البديهي واعلم انه لم يذكر عكس النقيض في جملة اصحاب القضايا لعدم استعمالها في العلوم
والاننا جازا كسبجي ومنه الاننا جازا بوساطة عكس بعضنا القضية لا يستقيم قاسا بخلاف
الاننا جازا بالعكس المستوي لرعاية حدود القضية فيه فان قلت اذا كان كذلك فلم ذكره
في المخطوطات وطولها احكامه بطولها كما تمتنع عن الاطالة والضبط قلت لان الفائدة
في بيان صدق القضية بوساطة صدق عكس بعضها كذا في الواقع ان الشيخ كثيرا ما
يستخرج النقيض في كية الحكمية كما لا يخفى على متبعي الحق صدق التصديقات وهو باب القياس
في التوجيه وتقسيم القياس هو جنس هو الذي في احوال خزانة القول الواحد في القضية
البسيطة المستندة لعكسها مثلا والمراد بالا قول ما فوق الواحد ضرورة صحة تأليف
القياس من المقدمتين في سلمت صفة اقوال سادة الى ان كونها مسلمة في نفس
الامر ليس بشرط لتسميتها قاسا فيقال في التعريف القياس الكاذب المقومات
ايضا لزم بجزء الاستقراء العام والتمثيل بعينها وان سلم لا يستلزم ان المقصود
لكلها كنهها ظنيين وقوله عكسها يخرج المقدمتين المستندتين لاصحيهما
فانها لا تلزم عنهما اقل من الاخرى من قبلها لانهما احراز عن مثل قياس المساواة
الحج

بشأنه الياء لان العكس يطلق على معين غير القضية الى اصلية من التبدل المنكسر
وعلى تقدير التبدل فلما يشهد بها وتبين اننا اس يجعل الموضوع في الذكر او ما يتبع
منه من الشرطية وهو المحذور المقدم محمولا او المحل او ما يتبع موافق من الشرطية وهو المحل
موضوعا مع بعض السلب والاي بى ل والتصدق والتكذيب لى اما الاول فلان
قولنا كل اننا نطق لا يلزم السلب لصلو قولنا لا شيء ومنه الاننا جازا لا يلزم
الاياب اصلا والى ان في قضية ان صدق الاصل صدق العكس ان صدق العكس
كذب الاصل كى هو ان اللزوم لان كذب الاصل كذب العكس كى فهم او نقول
معناه ان مجموع التصديقي والتكذيب يكون كى لان كلامها يكون كالمكون للمجموع
الى انه فراه يكون التصديق كى لى اطلاق للفظ على احد قسميها على التعيين وادعاه
مفهوم العكس فتقول الموجبة الكلية لا تنفك كلية طوازا ان يكون المجموع على اعم
الموضوع وعدم جواز حمل الاصل على كل افراده الا ان يصدق قولنا كل اننا
صوان ولم يصدق صوان اننا بل تنفك جزئية لوجوب ملاقات عند ان
الموضوع والمحل في الموجبة كانت اجزئية فبالملاقات يصدق اجزئية من الطرفين
لان اذا قلنا كل اننا صوان يصدق بعضنا اننا فان جذبا موضوعا
بالاننا واطولان فيكون بعضنا اننا والموجبة اجزئية ايضا تنفك
جزئية بهذه الجهة كى شرا الى والثبت الكلية تنفك كلية وذلك بين
ولتزمه بيان ونقول اذا صدق سلب المحل عن كل افراده من افراد الموضوع
صدق سلب الموضوع عن كل من افراد المحل اذ لو ثبت الموضوع شيئا من
افراد المحل فصل الملاقات بين الموضوع والمحل في ذلك الفرد وقد مر ان الملا
تصلح الموجبة اجزئية من الطرفين وصدق الموجبة اجزئية من الطرفين بيا في الية
الكلية من احداهما فانه اذا صدق لا شيء من الاننا جازا بجزء صدق لا شيء من

الحج

[illegible]

فانه بواسطة عكس تقضي الكبرى اعني قولنا وكل ما يوجب ارتفاع ارتفاع الجوه قول اخر هو
النتيجة ومعنى آخر يتبين ان يكون احدى مقدمتي القياس الاخر الا ان من الضفر والكبرى والاستثنائ
الشروط والمرافعة والراضية واما ان لا يكون جزء من احدى المقدمتين فقير ملتزم وانما شرط
الاخرية اذ قولنا لا يمكن انما هذا ياتي اذ محصورة على المكاشفة على الدور المهرب فان قلت

[illegible]

فصل في بيان ما يجب من العلم بالشرط في النكاح
 بل بالحق فيكون ما هو في صورة ما استبان ان كانت النكحة او مختصها مذكورة
 في النكاح فلهذا لا بد من العلم بالشرط في النكاح فلهذا لا بد من العلم بالشرط في النكاح
 في النكاح فلهذا لا بد من العلم بالشرط في النكاح فلهذا لا بد من العلم بالشرط في النكاح
 في النكاح فلهذا لا بد من العلم بالشرط في النكاح فلهذا لا بد من العلم بالشرط في النكاح

[illegible]

Handwritten notes at the bottom of the page:

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين


قوله لا تسقط من طرفي الخط وانما سقطت في الوسط الحكمه بان الاصف والاكبر هما النسبيون والعلويان بالاشارة قال تعالى انما يتصور في الشك والاعتقاد في جواب كتاب
 الحكمه سقطت من طرفي الخط في الشكل الاول يسجد بالاصغر ويسجد في الشكل الثاني بالاكبر فيكون احدهما بالاشارة والآخر بالاعتقاد في جواب كتاب
 اصفر لانه في الغالب اقل فراصم الزموا فيكون اصفرو موضوع باعتبار اقل الفرق
 وانما قال في الغالب لانه يكون في الوسط الحكمه بان الاصف والاكبر هما النسبيون والعلويان بالاشارة قال تعالى انما يتصور في الشك والاعتقاد في جواب كتاب
 اصفر لانه في الغالب اقل فراصم الزموا فيكون اصفرو موضوع باعتبار اقل الفرق
 وانما قال في الغالب لانه يكون في الوسط الحكمه بان الاصف والاكبر هما النسبيون والعلويان بالاشارة قال تعالى انما يتصور في الشك والاعتقاد في جواب كتاب

والتي فيها الكبرى الأكبر يسكن كبرى لانها ذات الأكبر وشكلها
بالهيئة التي هي عليه وهيئة التي هي في الصغر الكبرى تنقسم كل شئ الى
والتي هي في الصغر الكبرى تنقسم كل شئ الى

في الكبري فهو الشكل الاول والانيه بيني الاشراج واردي على الطبقة
فان الطبقة على الاستقبال في الوسط الذي يقتضيه
اعطوا له بالاصل موضوعا في الصري وعمل في الكبري
فهو الشكل الرابع يكون كل شياء حيوان وكل عطف

فمنه الشكل الثالث كقولنا كل إنسان حيوان وكل إنسان ناطق فبعض الحيوان ناطق وكل إنسان ناطق فبعض الحيوان ناطق ولا شيء من الجنس كحيوان

فلا تسمى من الانساب بـ برنس واما كما عهدنا في كتبنا
لما عهدا بين ركن الاول في اسم في مقبلة وبع المني لثقالها فانهم
على موضع الخط وعلل في ركنه في احسن مقبلة وبع البر
بـ خلاف البراب لولا انهم لم يملوا مع الاصل وبنه في
في الشرف في الحق منقح وبع احسن



وانما اتى بشرط الشطر الثاني واهم حال كان بعد من السقط اليه

[illegible]

او اختلاف مقدمية بالايات
 في اصطلاح الشكل الرابع
 الطب في الوارد على التنظيم
 الطب في كليات مقدمية والمنزلة عقل
 لا يحسن في رتبة الشك في الاول لانه لقاية
 في رتبة الاول يتعاقبها
 في الاول بخلاف الثالث
 السلب مع كلية اصدىها والبسطة
 منها بعيد عن الطبي في الالف الاول
 الطب في كليات مقدمية والمنزلة عقل
 لا يحسن في رتبة الشك في الاول لانه لقاية
 في رتبة الاول يتعاقبها
 في الاول بخلاف الثالث

[illegible]

بن بصرى المارة

نیز عرفی عنده ای. (نسخه)

واما عند ايكما. احمد مستر. فكله لكامل انك حيوان وكامل انسان
 فالحق في العلم ان الحيوان في الدنيا ليس في العلم
 قط اول فرس حيوان واما عند سلسله فكله لكامل انسان

هو الذي جعل من العلوم اس ميزانها والعلوم الوزن فنور
بهها ليحفظ كنوزها اي مرجعها يكتن به ويستخرج منه المطر و

النتيجة اربعة والتمس ان يتفحص ستة عن ضربها حاصله في
ضرب الضرب المحصور الاربع في الكبير كذا ذكر غير ان اكي.
سطح ثمانية حاصله في ضرب البتين الضربين في الكبير
الاربع وكلمة الكبير اسطر اربعة اخر حاصله في ضرب الكبيرين

لیسان بنیج موییه قطبیه کقولنا کل جسم مؤلف و مرکب کفقر
بنیج کل جسم مؤلف و مرکب کقولنا کل جسم مؤلف و مرکب کفقر
کقولنا کل جسم مؤلف و مرکب کقولنا کل جسم مؤلف و مرکب کفقر

[illegible]

بقلبك
في الاول السبع في الفقه في الاجابة
تكوننا لا نرى في هذا الاشياء التي سمعنا
انما هي العوار بالجملة واليد انهم من العوار
الاول

١٢٥

[illegible]

الشك الرابع شرط انما جاز ان لا يتجمع فيه غشاة السلب
 والافق لا في مقدمة واحدة ولا في مقدمة مسو الكائنات
 في حجب واحد كما اذا كانت احدى هاتين المقدمات سالبة
 او جزئية كان وجود مسبوحيها او ان كانت احدى هاتين
 سالبة والاخرى جزئية

باب في بيان ما ينبغي من التوبة
في ما مضى من الذنوب
والصالحات التي ينبغي ان
يكون فيها

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

في الحقيقة سلازمتا، فكل حكمين في الاربعة من الحلازمتين في الحلازمتين

نقیف الفند
نقیف التام

ومتواترة وهي القضايا يحكم العقل فيها لانها تقربا قوم
 يحيل العقل توأطير على الكذب ومصادقة حصول اليقين كقولنا
 محمد وم ادع النبوة واظهر الحجج على يد فانه كعلما بالبلد الي
 الثانية والائمة الحافضة وقضايا قياساتهما كقولنا الاية
 زوج بسط سطحها في الذهن وهو الانقاس بمساويين
 فانه الذهن يرتب في كل الاربع منقسم بمساويين
 وكل ما كان كذلك فهو زوج فالاربعة زوج والثلاثة زوج الفصل الخامس
 الجدل هو قياس منسوخ لفظا معناه مشهوره فصل ويختلف
 باختلاف الازمان والامكنة والافراد وغيرها والظاهرة قياسا في
 الحق ما مقبول من شخص معتقد فيه كعبه او دية او مظنونة معتقدها
 اعتقادا ارجحيا ككل ما يظن ينتشر منه التراتب بينهم والاسم
 قياس مؤلف من مقدمتين يستلزمها النفس كقولنا زيادة
 سبالة او نقصان كوالعمل من موعة والخالطة قياس
 مؤلف من مقدمتين باحق ولا يكونها ويسمى ضغط
 او شبيهة بالمقدمة المشهورة ويسمى غيبة او مقدمة اجمية
 كاذبة كيقال ان وراء العالم قضا لا يتا به وهذه ايضا كقولنا
 كل من يسكن ضغط ولا قبل بالجدلي يسكن غيبة فالملح لظنة
 منخرفة في الضغط وامر غيبة والعمدة امر معتقده عليه هو
 البرهان لا غير لان تحصيل العقيدة لظنة وتنزيل الحق الباطنة

كقولنا الكل الميتة عند الانقضاء والارتكاب امر
 ضروري والارتكاب امر ضروري مباح فيكون الكل
 الميتة عند الانقضاء مباحا بضرورة

فان زمن الحقة مباح مشهور وان يستعمل
 في زوج المتأخر من فظلا ان يكون مشهورا
 وكذا في بعض الازمنة والبلا مشهورا
 يستعمل في بعض الازمنة

وقياس الشواييس عني في المصلحة التصديق
 وانما الغرض منه مجرد الانسبا والاعتقاد فيها

مثال الضغط كالصورة المتعقبة على الجدار
 هذه الصورة صامتة لانها في رسم وكذا في رسم
 صامتة ينتج هذه الصورة صامتة بها
 قوله مقدمات وهي كاذبة بخلاف انسان وفارس
 وكل انسان وفارس فهو فارس ينتج زير
 عند وقوع الخدم في الخلط السواء كانه حق على علم
 الوجه ليا به

مثال المشقة كقولنا هذا زاهد لان
 بالليل وكله بطون
 بالليل انوار اهل البيت
 هذا زاهد

الاولى وليكن هذا اهل الكرسالة من مصداق انطق
 الله بالعقائد لظنة وزوال الصقد الباطل
 وحشمة في زمره السعداء
 والكاهن وبنو
 في اعلا عليين مع
 النبي واهل بيته
 وصلى الله
 على سيدنا
 محمد واله
 اجمعين
 محمد عام اوله

لما اغتر غفر الله له ولوالديه ما وجس اليها
 الرحمة والمغفرة والنعمة والعفو والعافية
 في الدنيا والاخرة وفي البر والبحر
 بفضل كل وكل والطفل
 اامين بركة كبر كبر
 الحمد لله رب العالمين

١٧
 في قوله تعالى
 والذين آمنوا
 وخرجوا من
 ديارهم وهم
 اثنا عشر
 نفرًا

فقال زكريا
 في ربه الياء
 وفي قوله
 والذين آمنوا
 وخرجوا من
 ديارهم وهم
 اثنا عشر
 نفرًا

في قوله تعالى
 والذين آمنوا
 وخرجوا من
 ديارهم وهم
 اثنا عشر
 نفرًا

كقوله تعالى
 والذين آمنوا
 وخرجوا من
 ديارهم وهم
 اثنا عشر
 نفرًا

فقال زكريا
 في ربه الياء
 وفي قوله
 والذين آمنوا
 وخرجوا من
 ديارهم وهم
 اثنا عشر
 نفرًا

وقال زكريا
 في ربه الياء
 وفي قوله
 والذين آمنوا
 وخرجوا من
 ديارهم وهم
 اثنا عشر
 نفرًا

فقال زكريا
 في ربه الياء
 وفي قوله
 والذين آمنوا
 وخرجوا من
 ديارهم وهم
 اثنا عشر
 نفرًا